

**TRANSFORMASI SOSIAL DALAM ETNIK KENYAH SANG DI LONG
SAN, BARAM, SARAWAK**

Jeffrey Ngau Lenjau
Department of History,
Faculty of Humanity, Art and Heritage
University Malaysia Sabah (UMS)
jeffreyngau@gmail.com

TRANFORMASI SOSIAL DALAM ETNIK KENYAH SANG DI LONG SAN, BARAM, SARAWAK

ABSTRAK

Objektif utama kajian ini bertujuan untuk menjejajahi transformasi sosial dalam masyarakat Kenyah Sang di Long San, Baram iaitu sebelum dan selepas memeluk agama Kristian pada tahun 1947. Pada konteks sejarah, kajian ini memberi fokus kepada salasilah keluarga Kenyah Sang keluarga Tama Lawai Anau sahaja. Sebelum berasimilasi dengan Kenyah Lebo Vo di Long San, Kenyah Sang menetap di kawasan yang berasingan tetapi berdekatan diantara satu sama lain. Hal ini bertujuan membentuk pakatan ketenteraan daripada serangan mengayau. Yang menariknya, kajian terhadap Kenyah Sang ini tidak pernah dilakukan oleh mana mana pengkaji terdahulu. Dengan erti kata lain, kajian ini merupakan kajian pertama yang menyelidiki dan merintis kepada kajian Kenyah Sang secara mendalam. Lantaran itu, kajian ini turut bertujuan untuk memelihara dan memulihara kebudayaan Kenyah Sang agar tidak lupus ditelan zaman. Oleh yang demikian, untuk mengkaji transformasi sosial Kenyah Sang ini, kajian ini mempunyai tiga objektif yang utama; (1) untuk menjejaki sejarah dan latar belakang Kenyah Lebo Sang sebelum dan selepas memeluk agama Kristian pada tahun 1947; (2), untuk menentukan apakah faktor utama menyumbang kepada tranformasi sosial Kenyah Sang di Long San; dan; (3), untuk mengakses implikasi transformasi sosial ini kepada kebudayaan Kenyah Sang di Long San. Bagi pengumpulan data pula, pengkaji menggunakan penyelidikan secara kualitatif. Antara alat pengumpulan data yang digunakan seperti temubual secara mendalam, sistem salasilah kekeluargaan dan buku akademik yang bersesuaian sahaja

Kata Kunci : Tranformasi sosial, Kenyah Lebo Sang, Sistem Kekeluargaan, Tama Lawai Anau

PENGENALAN

Menurut Abd Rashid (2001), transformasi sosial yang berlaku dalam masyarakat Malaysia sejak tahun 1980-an adalah disebabkan perubahan dinamik dalam pelbagai aspek kehidupan yang membawa Malaysia ke satu era baru pembangunan dinamik dan progresif. Selain itu, Arenawati dan Noni Harianti (2008:309) juga mendefinisikan transformasi sosial sebagai perubahan yang terjadi dalam tata kemasyarakatan (*society*) menyangkut struktur masyarakat. Di dalam perkembangannya, perubahan sosial tak pernah terlepas dari perubahan budaya kerana hakikatnya kedua hal ini saling berkaitan. Dengan erti kata lain, transformasi sosial adalah satu perubahan ke arah tingkat yang lebih baik berbanding sebelumnya untuk kesejahteraan peradaban manusia. Oleh kerana itu, artikel ini akan memberi fokus kepada sebuah etnik yang ‘hampir’ pupus di Sarawak iaitu etnik Kenyah Lebo Sang yang terletak di Long San, Daerah Baram.

Untuk artikel ini, Kenyah Lebo Sang menjadi tumpuan khas kerana; (1) penulisan mengenai Kenyah Lebo Sang tidak pernah ditulis oleh para sarjana terdahulu secara mendalam; (2) telah mengalami transformasi sosial yang begitu ketara sekali kesan daripada perkahwinan campur sama ada sama ada dalam kelompok etnik mahupun diluar etnik sendiri dan pemeluk agama Roman Katholik pada tahun 1947; (3) untuk memelihara dan memulihara khazanah dan identiti sosial Kenyah Lebo Sang agar lenyap dan tidak ditelan oleh peredaran zaman dan; (4), lima orang *survivors*¹ kepada Kenyah Lebo Sang yang terselamat daripada ancaman penyakit cacar ini merupakan baka utama kepada para generasi baharu Kenyah Lebo Sang di Long San pada masa kini.

PERMASALAHAN KAJIAN

Memang tidak dapat dinafikan, proses modenisasi begitu pesat perkembangannya di Sarawak sekitar tahun 1960an sehinggalah ke hari ini. Perkembangan ini merangkumi pelbagai aspek kehidupan masyarakat di Sarawak seperti politik, ekonomi, sosial, agama dan sebagainya. Hal ini telah menunjukkan bahawa transformasi sosial yang sebegini suatu perkara yang baik untuk menjamin dan mendukung kesejahteraan rakyat secara keseluruhannya. Pada masa yang sama, institusi keagamaan dilihat sebagai agen utama kepada transformasi sosial telah mempercepatkan lagi transformasi sosial di seluruh Malaysia khususnya (Roff, 1973; Alatas, 1973). Persoalannya ialah bagaimanakah respon terhadap kelangsungan hidup (*survival*) untuk etnik Kenyah Lebo Sang yang begitu pesat di sekeliling mereka? Apakah langkah yang diambil oleh Kenyah Lebo Sang ini dalam mengadaptasikan diri terhadap persekitaran yang begitu dinamik dan mencabar sekali?

PERSOALAN KAJIAN

Bagaimanakah proses tranformasi sosial telah mempengaruhi kehidupan Kenyah Lebo Sang pada sebelum dan selepas memeluk agama Kristian pada tahun 1947?

OBJEKTIF KAJIAN

1. Untuk menerokai latar belakang sejarah Kenyah Lebo Sang di Long San sebelum dan selepas memeluk agama Kristian pada tahun 1947
2. Untuk mengenal pasti apakah faktor faktor utama yang menyumbang kepada tranformasi sosial Kenyah Lebo Sang di Long San
3. Untuk mengakses implikasi tranformasi sosial terhadap kebudayaan Kenyah Lebo Sang

¹ Lima orang *survivors* Kenyah Lebo Sang yang dimaksudkan disini ialah; (1) arwah *Uko* Agung; (2), *Mapping* Lian Pejot; (3) Sulau -- Ibu kepada *Uko* Silo; (4), Lian Ngau dan; (5) *Ukon* Vang. Secara peribadinya, pengkaji berpeluang dan pernah berjumpa serta berbual dengan *Uko* Lian Pejot dan *Uko* Lian Ngau semasa mereka masih lagi hidup.

SOROTAN KAJIAN

Secara tuntasnya, sorotan kajian Kenyah di Sarawak sebelum zaman kolonial dan selepas zaman kolonial adalah begitu banyak sekali. Walau bagaimanapun, kajian yang memberi fokus kepada tema transformasi sosial belum lagi disentuh oleh mana mana pengkaji Kenyah pada alaf baharu ini. Justeru itu, pengkaji akan membuat ulasan serba sedikit terhadap karya yang terpilih iaitu karya yang menyentuh secara tidak langsung terhadap perkembangan dan susur galur transformasi sosial dalam kajian etnik Kenyah di Sarawak sahaja.

Pertama, kajian Lian (1987) membincangkan kehidupan Kenyah daripada perspektif ekonomi. Kajian beliau mendapati bahawa etnik Kenyah di Baram tidak lagi bergantung kepada ekonomi bercorak traditional lagi tetapi terlibat dalam ekonomi bercorak komersial. Situasi ini turut menunjukkan kehidupan etnik Kenyah lebih baik berbanding sebelumnya.

Selain daripada itu, hasil kajian Armstrong (1991) telah mendapati bahawa perubahan sosial turut implikasi yang tidak baik terhadap perpaduan dan penyatuan etnik. Menurut Rita lagi, golongan aristokrat Kenyah Badeng menggunakan kedudukan sosial mereka utk kepentingan mereka. Lantaran daripada itu, imej kepimpinan aristokrat yang dahulunya dihormati kini tercalar.

Tambahan itu, kajian King (1993) khususnya bab 10 iaitu 'Modenisasi dan Pembangunan' yang menarik perhatian pengkaji. Hal ini disebabkan penulis membincangkan secara mendalam implikasi modenisasi terhadap kehidupan Orang Ulu termasuklah etnik Kenyah. Menurut beliau lagi, modenisasi telah mengubah kehidupan Orang Ulu yang primitif kepada kehidupan yang lebih moden (1993:270-273). Implikasinya, banyak amalan Kenyah tradisional ditinggalkan seperti menggunakan 'abet', bertelinga panjang, bertatu dan sebagainya.

Kajian yang terakhir, kajian Ngau (2015) yang menyoroti hubungan politik moden Kenyah pada masa kini. Kajian beliau mendapati perubahan ketara dalam beberapa aspek kehidupan etnik Kenyah iaitu; (1) susun lapis masyarakat Kenyah terbahagi di antara dua bahagian iaitu kelas aristokrat dan kelas rakyat biasa sahaja (golongan hamba diserap dalam kelas rakyat biasa) dan; (2) kepimpinan berasaskan politik ideologi pada masa kini iaitu pihak pemerintah bukannya pilihan hati rakyat utama. Namun demikian, kajian beliau lebih terhad kepada aspek politik sosiologi sahaja.

Sebagai kesimpulannya, transformasi sosial sememangnya telah lama berlaku dalam kehidupan etnik Kenyah. Namun, akibat daripada kekurangan penulis yang berminat menulis perubahan sedemikian telah menyebabkan penulisan Kenyah secara amnya ketinggalan jauh daripada etnik yang lain seperti Melayu, Cina, Iban dan Bidayuh.

METODOLOGI

Kajian ini menggunakan pendekatan kualitatif. Untuk tujuan kajian ini, pengkaji memberi fokus kepada sebuah etnik 'hampir' pupus yang terdapat di Kampung Long San, Baram yang dikenali sebagai Kenyah Lebo Sang. Untuk menyoroti Kenyah Lebo Sang, pengkaji telah memilih generasi Tama Lawai Anau². Pengkaji memilih generasi Tama Lawai Anau kerana populasi mereka paling ramai di Long San. Untuk pengumpulan data kajian ini, pengkaji menggunakan beberapa metod seperti temubual secara mendalam, salasilah keluarga dan journal akademik yang berkaitan.

² Terkini, generasi Tama Lawai Anau di Long San berjumlah tujuh keturunan secara keseluruhannya.

DAPATAN KAJIAN

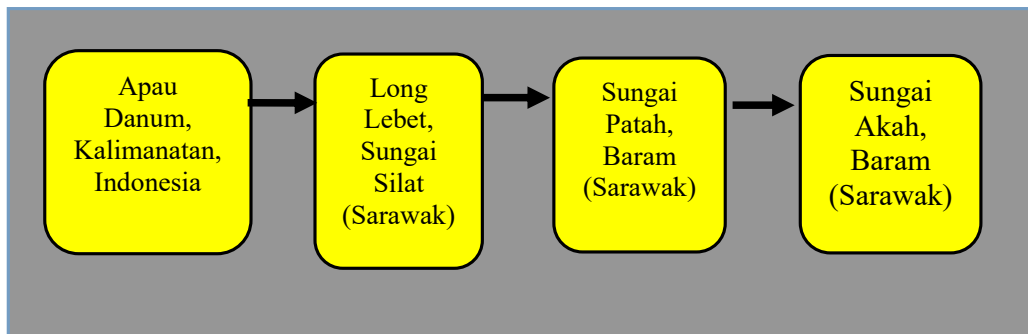
Ojektif 1: untuk menerokai latar belakang sejarah Kenyah Lebo Sang di Long San sebelum dan selepas memeluk agama Kristian pada tahun 1947

Bagi dapatan kajian untuk objektif 1, hasil perbincangan akan merangkumi dua bahagian yang utama. Bahagian yang pertama merangkumi sejarah migrasi Kenyah Lebo Sang dari Apau Danum ke Lembangan Sungai Baram. Kemudian, hasil perbincangan untuk bahagian kedua pula merangkumi kehidupan Kenyah Lebo Sang pasca menganuti agama Kristian pada tahun 1947.

Bahagian 1

Secara asasnya, ramai pengkaji terdahulu memperkatakan etnik Kenyah di Sarawak berasal dari Sungai Iot, Kalimantan, Indonesia (Whittier, 1973; Conley, 1973). Kenyah Lebo Sang berasal daripada Lembah Apau Danum yang terletak di Kalimantan, Indonesia. Kenyah Lebo Sang telah bermaustatin di kawasan Lembah Apau Danum bertahun lamanya. Walau bagaimanapun, kemerosotan sumber makanan di Lembah Apau Danum telah memaksa migrasi keluar untuk mencari penempatan baharu. Berikutan daripada itu, situasi ini telah menyebabkan rumpun utama Kenyah Lebo Sang berpecah kepada dua kumpulan. Kumpulan pertama telah bermigrasi ke Apo Kayan, Kalimantan. Manakala kumpulan kedua pula telah bermigrasi ke Long Lebet berdekatan dengan Dataran Tinggi Usun Apau, Sarawak.

Rajah 1 (a) Laluan Migrasi Utama Kenyah Lebo Sang



Memang tidak dapat dinafikan bahawa Kenyah Lebo Sang telah berhijrah dan mendiami Long Lebet, Sungai Silat, Baram. Pada masa yang sama, terdapat juga etnik Kenyah yang lain mendiami kawasan yang sama iaitu Kenyah Long Tikan dan Kenyah Lepo La'ang. Bukan itu sahaja, hubungan di antara ketiga tiga etnik Kenyah yang berlainan dalam keadaan yang harmoni dan aman sekali. Tambahan itu, kesepaduan gabungan ketiga tiga etnik Kenyah yang berlainan ini telah membentuk pakatan ketenteraan yang kuat dan digeruni oleh pihak musuh mereka. Hal ini disebabkan suatu ketika ini masih lagi aktif dengan amalan memburu kepala untuk ritual keagamaan dan status sosial (Southwell, 1959:41). Lantaran itu, pakatan ketenteraan ini begitu teguh sekali dan sukar untuk ditembusi oleh pihak lawan.

Namun demikian, pakatan ketenteraan di antara Kenyah Lebo Sang - Kenyah Long Tikan - Kenyah Lepo La'ang telah diserang oleh wabak penyakit maut iaitu penyakit cacar. Menurut *Sarawak Gazette* (1876, dalam Ritchie, 2006) seramai 3,000 jiwa Kenyah terkorban akibat serangan wabak penyakit maut ini. Lantaran daripada malapetaka yang buruk ini, penghijrahan ke kawasan yang baharu dan lebih selamat untuk diduduki. Dalam proses penghijrahan Kenyah Lebo Sang telah berhijrah ke kawasan yang baharu di Sungai Patah, Baram bersama sama dengan Kenyah Lebo Long Tikan. Walaupun kedua dua etnik Kenyah ini berhijrah bersama, mereka membuat penempatan di kawasan yang berbeza dan tidak berjauhan di antara satu sama lain. Hal ini disebabkan faktor keselamatan daripada diserang oleh pihak musuh. Lantas, gabungan pakatan ketenteraan Kenyah Lebo Sang - Kenyah Long Tikan masih lagi diteruskan memandangkan populasi kedua dua etnik

Kenyah ini merosot akibat diserang oleh penyakit cacar.³ Namun demikian, penempatan kedua dua etnik Kenyah ini tidak kekal lama di Sungai Patah, Baram. Hal ini disebabkan oleh faktor sumber bahan makanan yang semakin berkurangan dan petanda *amen* yang tidak baik.

Sekali lagi, kedua dua etnik Kenyah telah melakukan penghijrahan ke hulu Sungai Baram. Namun demikian, disebabkan faktor *amen*⁴ yang kurang baik, telah memaksa kedua dua etnik Kenyah ini mendiami di Sungai Akah sehingga ke hari ini. Di kawasan kiri Sungai Akah iaitu Long Mali didiami oleh Kenyah Lebo Sang manakala sebelah kanan pula didiami oleh Kenyah Lebo Long Tikan. Tidak berapa lama kemudian, penyakit cacar telah menyerang Kenyah Lebo Sang dan memusnahkan semua penempatan Kenyah Lebo Sang. Bagi *survivor* kepada ancaman penyakit ini, ramai yang berhijrah dan berkahwin dengan Kenyah Long Tikan. Antara *survivor* akibat daripada penyakit cacar ini ialah arwah Uko Agung, Lian Pejot, Sulau (emak kepada *Uko Silo*), Lian Ngau dan Ukon Vang.

Rentetan daripada peristiwa yang menyayat hati ini, perkara ini merupakan asas kepada percampuran etnik di antara Kenyah Lebo Sang dan Kenyah Lebo Long Tikan pada tahun 1930an. Antara anak-anak generasi kacukan Lebo Sang/Lebo Long Tikan seperti William Jalong (1931), Francisca Uding Lagun (1938), Madeline Bulan Lian (1938), Theresa Vang (1944), Cecelia Selalang Lian (1946) dan Lucy Suling Lian (1949). Pada masa yang sama, generasi pertama ini merupakan perintis kepada perkahwinan campur di Long San pada masa kini. Berikutan daripada peristiwa ini, Kenyah Lebo Sang dan Kenyah Lebo Long Tikan telah tinggal sebumbung di rumah panjang Long San pada tahun 1930an sehingga ke hari ini.

Bahagian II

Bagi bahagian II ini, pengkaji akan membicarakan dengan terperinci transformasi sosial Kenyah Lebo Sang di Long San selepas tahun 1947.⁵ Yang pasti sekali, transformasi sosial selepas tahun 1947 memberi penghidupan baharu kepada Kenyah Lebo Sang di Long San. Hal ini disebabkan keterbatasan sosial Kenyah Lebo Sang akibat dibelenggu pantang larang dalam kehidupan seharian mereka. Sebelum membicarakan dengan lebih lanjut, pengkaji akan membincangkan dengan ringkas aspek keagamaan Kenyah Lebo Sang di Long San sebelum memeluk agama Roman Katolik pada tahun 1947.

Secara dasarnya, Kenyah Lebo Sang seperti Kenyah Lebo Long Tikan yang mengamalkan semangat animinisme dan memuja roh-roh alam semesta. Selain daripada itu, amalan kehidupan harian mereka iaitu bercucuk tanam juga turut dipengaruhi kuat oleh unsur-unsur alam seperti bunyi binatang mahupun burung hutan. Daripada perspektif sosial Kenyah Lebo Sang, masyarakatnya terbahagi kepada kelas-kelas sosial yang tertentu iaitu kelas aristokrat, kelas rakyat biasa dan kelas hamba (*panyin lamen*). Bagi menghormati perbezaan kelas-kelas sosial ini, amalan perkahwinan di antara kelas-kelas yang sama sekali. Sekiranya peraturan ini tidak diikuti dengan baik, kedua-dua pasangan yang berkahwin berlainan kelas sosial ini akan diusir daripada rumah panjang ataupun dilemaskan dalam sungai. Hal ini bertujuan untuk mengelakkan mala petaka daripada menyerang seluruh penghuni rumah panjang berkenaan. Situasi pula telah diakibatkan kerana tidak menghormati pantang larang yang telah ditetapkan. Tambahan daripada itu, kesetiaan di antara aristokrat dan rakyat biasa pula telah diterjemahkan dalam bentuk bantuan tenaga. Kebiasaannya, bantuan tenaga ini khusus kepada golongan aristokrat sebagai bukti kesetiaan kepimpinan kepada mereka. Dengan erti kata lain, kehidupan etnik Kenyah Lebo Sang sebelum memeluk agama Kristian terkongkong dan dibelenggu dengan sfera kemiskinan.

Namun begitu, Kenyah Lebo Sang mengalami transformasi sosial begitu pesat sekali apabila memeluk agama Kristian pada tahun 1947. Mereka tidak lagi percaya kepada semangat pemujaan

³ Temubual dengan Magdeline Bulan Lian (70 tahun), Long San, pada 29 Julai 2016

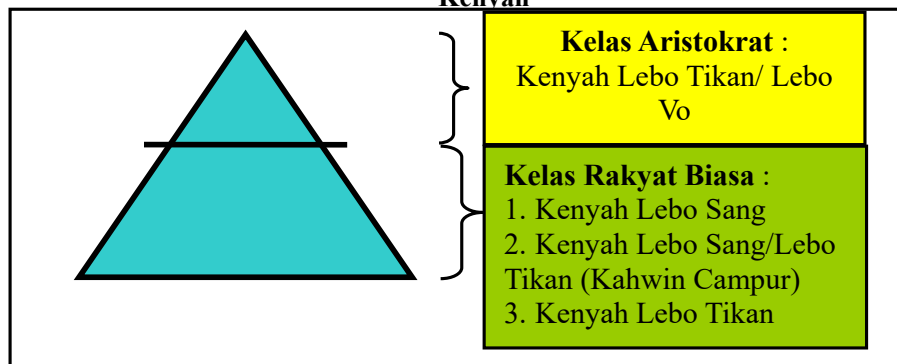
⁴ *Amen* membawa maksud petanda baik atau buruk yang ditentukan oleh bunyian unggas hutan.

⁵ Pada peringkat ini, majoriti Kenyah Lebo Sang mengamalkan perkahwinan campur sama ada dalam etnik sendiri mahupun di luar etnik mereka. Oleh yang demikian, majoriti generasi Kenyah Sang selepas tahun 1947 kacukan di antara Kenyah Lebo Sang dan Kenyah Lebo Vo.

nenek moyang dan semangat hutan lagi. Hal ini disebabkan etnik Kenyah Lebo Sang telah memeluk agama Roman Katholik dengan sah. Selain itu, Kenyah Lebo Sang tidak lagi terikat dengan ketat untuk mengerjakan kawasan ladang pertanian kelas aristokrat. Dengan meletakkan agama Roman Katholik sebagai panduan asas dalam kehidupan mereka, Kenyah Lebo Sang bebas untuk merantau mencari rezeki untuk kehidupan ahli keluarga sendiri.⁶ Tambahan itu, Kenyah Lebo Sang tidak lagi percaya kepada bunyian unggas seperti sebelumnya. Bukan itu sahaja, perkahwinan campur di antara kelas yang berbeza tidak seketat sebelum memeluk agama Kristian.⁷ Dengan erti kata lain, kehidupan Kenyah Lebo Sang di Long San selepas tahun 1947 jauh lebih baik berbanding sebelumnya.

Untuk menyelami kehidupan Kenyah Lebo Sang ini, berikut merupakan demografi Kenyah Lebo Sang di Long San pada tahun 2017. Untuk keterangan lebih lanjut, sila rujuk demografi di bawah ini.

Jadual 1 (a) : Susun Lapis Masyarakat Kenyah di Long San 2017 Berdasarkan Sub Etnik Kenyah



Sumber: Hasil Penyelidikan Pengkaji (06/08/2016); Jeffrey Ngau (2015) & James Ritchie (2006).

Berdasarkan pemerhatian pengkaji, susun lapis masyarakat Kenyah di Long San adalah berasaskan sub sub Kenyah itu sendiri seperti yang ditunjukkan dalam rajah 1 (a) di atas.⁸ Secara asasnya, aspek kepimpinan Kenyah di Long San didominasi sepenuhnya oleh generasi Laki Ludop (Ritchie, 2006; Ngau, 2015). Tambahan itu, dominasi kepimpinan politik ini merangkumi aspek Ketua Kampung dan Ketua Masyarakat sejak zaman kolonial British lagi sehingga ke hari ini (Ngau, 2015). Lantaran itu, generasi Laki Ludop merupakan dalam kelompok kelas kepimpinan di Long San.

Seterusnya, kelompok terbesar di Long San terdiri daripada campuran etnik Kenyah Lebo Vo dan

⁶ Secara realitinya, kebebasan yang diperolehi oleh majoriti rakyat biasa (Kenyah Lebo Sang) ditentang sekeras kerasnya oleh golongan aristokrat di Long San. Penentangan ini berpunca daripada ketiadaan pihak rakyat biasa untuk mengerjakan kawasan pertanian mereka. Bukan itu sahaja, kerahan tenaga turut dikenakan kepada semua pihak rakyat biasa termasuk Kenyah Lebo Sang untuk berkhidmat mengerjakan kawasan pertanian untuk setiap bilik golongan aristokrat untuk musim membersihkan kawasan ladang, membuang rumput, membakar ladang, menugal, menuai dan proses meleraai padi. Lantaran daripada itu, pernah terjadi pertengkaran mulut di antara kelas aristokrat dan kelas rakyat biasa apabila rakyat biasa enggan mengerjakan ladang mereka sungguhpun telah memeluk agama kristian.

⁷ Kebiasaanya, pasangan yang kahwin campur di antara aristokrat dan rakyat biasa lazimnya membentuk kelas aristokrat lapisan ketiga. Untuk kelas aristokrat lapisan ketiga, pasangan yang rendah statusnya akan 'ditingkatkan' kedudukan sosialnya menjadi kelas aristokrat yang baharu. Sebelum berbuat demikian, 'denda' akan dikenakan terhadap individu berkenaan. Selepas 'denda' dikenakan, seluruh penduduk rumah panjang tidak boleh membicarakan semula kedudukan sosial yang lama individu berkenaan. Sekiranya ingkar, hukuman akan dikenakan kepada si pelaku yang bersalah.

⁸ Sistem stratifikasi etnik Kenyah di Long San ini menyerupai sistem stratifikasi orang Melayu. Untuk keterangan lebih lanjut, sila rujuk kepada tulisan A. Kahar Bador (1973). Social Rank, Status-Honour and Social Class Consciousness Amongst the Malays.

Kenyah Lebo Sang membentuk kelas rakyat biasa di Long San. Walaupun Kenyah Lebo Sang mahupun Kenyah Lebo Sang/Kenyah Lebo Vo merupakan kelompok terbesar, kelompok ini tidak boleh memegang mana mana jawatan politik di peringkat akar umbi masyarakat Kenyah. Hal ini disebabkan jawatan Ketua Kaum dan Ketua Masyarakat telah dieklusifkan untuk golongan aristokrat Kenyah sahaja (Ngau, 2015; Ritchie, 2006). Walau bagaimanapun, persoalan kelas sosial tidak begitu diutamakan untuk politik nasional. Hal ini berpunca daripada pemilihan wakil rakyat di peringkat Parlimen mahupun Adun ditentukan sepenuhnya oleh parti politik.⁹

Dalam aspek kepimpinan ini juga, antara transformasi yang begitu ketara sekali dalam institusi kepimpinan masyarakat Kenyah ialah perlantikan Ketua Kampung mahupun Ketua Masyarakat berdasarkan ideologi politik pemerintah sahaja. Contoh kepada kepimpinan seperti ini di Long San ialah bekas Ketua Kampung Encik Jimmy Gau Juman dan Puan Lucia Paya Kalang (terkini). Bukan itu sahaja, pandangan daripada ketua rakyat biasa/ penjaga adat kelas rakyat biasa tidak diendahkan lagi seperti dahulu. Ekoran daripada itu, perpaduan di kampung Long San sangat sukar untuk disatukan mahupun dijalin semula.

Jadual 1 (b). Jantina

Jantina		Lelaki	Perempuan	Jumlah
Generasi				
Ngau Anau	Catherine Usun	113 (23.5%)	112 (23.3%)	225 (46.8%)
Lagun Anau	Isteri 1	62 (12.9%)	50 (10.4%)	112 (23.3%)
	Baun Lisun			
	Isteri 2	77 (16%)	67 (13.9%)	144 (29.9%)
	Lohong Lenjau			
JUMLAH		252 (52.4%)	229 (47.6%)	481 (100%)

Sumber : Hasil Penyelidikan Kajian Lapangan Pengkaji, (06/08/2016).

Jadual 1 (b) diatas menunjukkan jumlah keseluruhan generasi Tama Lawai Anau sejak 1900 sehingga kini. Berdasarkan jadual diatas, Tama Lawai Anau mempunyai dua orang anak lelaki iaitu Ngau Anau dan Lagun Anau. Bagi generasi Ngau Anau, jumlah keseluruhan generasi ini ialah 46.8%. Manakala generasi Lagun Anau pula terbahagi kepada dua generasi. Generasi pertama dari isteri pertama, Baun Lisun, jumlah keseluruhan generasi ini berjumlah 23.3%. Seterusnya, generasi Lagun Anau dengan isteri kedua beliau, Lohong Lenjau berjumlah 29.9%. Secara keseluruhannya, jumlah populasi generasi Tama Lawai Anau pada masa kini berjumlah 481 orang.

Jadual 1 (c) : Peratusan Pendidikan Berdasarkan Keturunan

Pendidikan		Tahap Pendidikan				Jumlah
		Diploma	Sarjana Muda	Sarjana	Sarjana Kedoktoran	
Keturunan						
	Ngau Anau	Catherine Usun	11 32.4%	18 52.9%	2 5.8%	0
Lagun Anau	Baun Lisu	2 5.8%	1 2.9%	0	0	3 8.8%
	Lohong	0	0	0	0	0

⁹ Temubual bersama Yang Berhormat Dennis Ngau, ADUN N.77 Telang Usan pada 19/06/2017 di Hotel Dynasty, Miri. Beliau merupakan seorang rakyat biasa Kayan dan banyak membantu dalam membangunkan banyak pembangunan di kawasan N.77 Telang Usan.

	Lenjau					
JUMLAH		13	19	2	0	34 (100)

Sumber : Hasil Penyelidikan Kajian Lapangan Pengkaji, (06/08/2016)

Selanjutnya, jadual 1 (c) pula menunjukkan peratusan pendidikan berdasarkan keturunan dari perspektif keturunan Tama Lawai Anau. Untuk aspek pendidikan ini, hal ini merangkumi pelbagai peringkat pendidikan seperti Sijil Tinggi Pelajaran Malaysia (STPM)/Diploma, Sarjana Muda, Sarjana dan Sarjana Kedoktoran. Bagi keturunan Ngau Anau, jumlah generasi Lebo Sang terpelajar merangkumi semua peringkat pendidikan kecuali Sarjana Kedoktoran berjumlah 91.2%. Bagi keturunan Lagun Anau dari isteri pertama, Baun Lisun, jumlah generasi Lebo Sang terpelajar merangkumi semua peringkat pendidikan kecuali Sarjana Kedoktoran berjumlah 8.8% sahaja. Manakala, jumlah golongan terpelajar keturunan Lagun Anau dari isteri kedua, Lohong Lenjau adalah 0%. Hal ini disebabkan faktor keciciran dalam alam persekolahan dan faktor lambat kahwin.

Dalam artikel ini, faktor pendidikan diutamakan dalam keluarga generasi Tama Lawai Anau disebabkan dua faktor utama iaitu faktor luaran dan faktor dalaman. Bagi faktor luaran, hal ini disebabkan oleh ; (1), ilmu pendidikan dijadikan senjata utama untuk keluar dari kepompong kemiskinan; (2), untuk memperolehi peluang pekerjaan yang lebih baik di bandar bandar utama di Sarawak mahupun Malaysia; (3), memperkembangkan generasi Tama Lawai Anau merentasi garisan kepelbagaian dan perbezaan etnik dan sempadan menerusi percampuran etnik. Manakala bagi faktor dalaman pula, hal ini disebabkan oleh beberapa faktor; (1) larangan daripada berkahwin dengan golongan rakyat biasa seperti Kenyah Lebo Sang oleh golongan aristokrat Kenyah Lebo Vo. Hal ini bertujuan untuk mengekalkan 'kesucian' kelas sosial golongan aristokrat Kenyah Lebo Vo; dan (2), jawatan Ketua Kaum dan Ketua Masyarakat yang bergaji lumayan didominasi sepenuhnya dan eksklusif kepada golongan aristokrat *Kenyah Lebo Vo* sahaja. Namun begitu, jawatan tidak bergaji dan tidak mendatangkan faedah daripada pihak kerajaan diserahkan kepada golongan rakyat biasa di Long San.

Faktor faktor utama yang menyumbang kepada transformasi sosial Kenyah Lebo Sang di Long San

Faktor yang pertama ialah faktor politik. Dalam konteks politik ini, hal ini lebih bertujuan untuk pengenalan kepada identiti etnik di peringkat nasional. Untuk tujuan ini, Kenyah Lebo Sang bersatu dengan Kenyah Long Tikan yang lebih dikenali Kenyah Lebo Vo. Sungguhpun berlakunya gabungan dengan etnik dominan, ini tidak bermakna warisan dan kebudayaan Kenyah Lebo Sang itu ditinggalkan serta merta. Yang pasti, ini adalah bertujuan untuk meneruskan kelangsungan etnik Kenyah Lebo Sang dalam arena politik pada masa kini.

Faktor yang selanjutnya ialah faktor ekonomi. Dalm konteks ekonomi pula, Dasar Ekonomi Baru (DEB) telah diperkenalkan pada tahun 1970an. Ini bertujuan untuk menghapuskan pengelasan ekonomi berdasarkan etnik. Lantaran itu, DEB diperkenalkan untuk menyeragamkan ekonomi kepada semua kaum yang terdapat di Malaysia. Oleh yang demikian, gabungan Kenyah Lebo Sang dan Kenyah Lebo Vo dibawah payung besar organisasi Orang Ulu yang dikenali sebagai Orang Ulu National Association (OUNA).

Seterusnya, faktor agama turut memainkan peranan yang sangat penting dalam mentransformasikan Kenyah Lebo Sang di Long San. Hal ini berikutan daripada penyebaran agama Roman Katholik di Long San bertujuan untuk mempromosikan idealisme demokrasi. Pada masa yang sama, agama Roman Katolik turut menyebarkan fahaman untuk menentukan hak masing masing (*self determination*). Implikasi yang terkesan sekali ialah pengkristinan Kenyah di seluruh Baram pada tahun 1947 telah membebaskan mereka daripada kongkongan dan cengkaman penguasaan golongan aristokrat Kenyah. Rentetan daripada peristiwa itu, ini merupakan asas kepada migrasi keluar generasi muda Kenyah Lebo Sang keluar dari kepompong kemiskinan dan cengkaman pengaruh aristokrat. Hal ini bertujuan untuk mencari peluang pekerjaan khususnya di kem kem pembalakan yang berdekatan. Misalnya , Samling Companies , Rimbunan Hijau dan sebagainya.

Faktor yang terakhir ialah faktor pendidikan. Dari aspek pendidikan, ilmu pengetahuan sebagai jalan

keluar untuk membasmi kemiskinan Kenyah Lebo Sang di Long San. Merujuk kepada sebilangan besar daripada generasi baharu boleh dikatakan hidup melepasi garisan kemiskinan. Hal ini disebabkan ramai diantara generasi baharu Kenyah Lebo Sang khususnya sekitar tahun 1960 sehingga kini mempunyai pendidikan yang cemerlang dan mendapat peluang pekerjaan yang baik di bandar bandar utama di Malaysia.

Implikasi transformasi sosial terhadap kebudayaan Kenyah Lebo Sang

Implikasi yang pertama ialah mengasimiliasikan diri dengan Kenyah Vo di Long San. Hal ini berlaku menerusi perkahwinan campur dengan etnik Kenyah Vo itu sendiri. Hasil daripada perkahwinan ini, kemandirian Kenyah Lebo Sang dapat dipertahankan. Sungguhpun demikian, keterhakisian budaya Kenyah Lebo Sang memang tidak dapat dielakkan kerana budaya Kenyah Lebo Vo lebih mendominasi kehidupan masyarakat Kenyah di Long San.

Implikasi yang kedua ialah pembentukan susun lapis masyarakat berasaskan etnik. Sebagai misalnya di Long San, terdapat dua etnik Kenyah yang begitu ketara sekali di antara Kenyah Lebo Vo dan Kenyah Lebo Sang. Namun begitu, kebudayaan Kenyah Lebo Vo lebih mendominasi kerana norma norma sosial itu dibentuk dan dipersetujui oleh lapisan etnik Kenyah Lebo Vo. Manakala, pengaruh Kenyah Lebo Sang agak terpinggir kerana; (1) etnik agak baharu di Long San akibat perkawinan campur; (2) dominiasi teguh oleh kepimpinan aristokrat Kenyah Lebo Vo daripada generasi Laki Ludop; dan (3), jawatan ketua kampung eksklusif untuk aristokrat Kenyah Lebo Vo sahaja.

KESIMPULAN

Transformasi sosial merupakan suatu anjakan paradigma ke arah tingkat sosial yang lebih baik berbanding sebelumnya. Pada masa yang sama, mentransformasikan diri mahupun dalam kelompok etnik besar untuk meneruskan kelangsungan hidup mengikut peredaran zaman. Hal ini turut berlaku dalam etnik Kenyah Lebo Sang di Long Sang dimana suatu ketika dahulu hampir pupus akibat diserang penyakit maut. Walau bagaimanapun, keterbukaan minda dan sikap menerima unsur unsur baharu mengikut perkembangan semasa telah meletakkan etnik Kenyah Lebo Sang ini dapat dikekalkan dan dipertahankan serta bertambah populasinya sehingga ke hari ini.

RUJUKAN

Abd Rashid, A.R. (2001). *Perubahan Paradigma Nilai. Ke Arah Transformasi Sosial dan Pembentukan Malaysia Baru*. Kuala Lumpur: Utusan Publications & Distributor Sdn Bhd.

Armstrong, R. (1991). *People of The Same Heart: The Social World of The Kenyah Badeng*. PHD Thesis. Sydney: University Of Sydney

Bador, A.K. (1973). Social Rank, Status-Honour and Social Class Consciousness Amongst the Malays. In Hans-Dieter Evers, *Modernization in South-East Asia*, Singapore: Oxford University Press.

Conley, W.W., (1973). *The Kalimantan Kenyah: A Study of Tribal Conversion in Terms of Dynamic Cultural Themes*, PHD Thesis. Pasadena: Fuller Theological Seminary.

King, V.T. (1993). *The People of Borneo*. Oxford: Blackwell Publisher.

Lian, F.J. (1987). *Farmers' Perceptions And Economic Change – The Case Of Kenyah Farmers Of The Fourth Division, Sarawak*. PHD Thesis. Canberra: Australia National University.

Lenjau, J.N. (2015). *Demokrasi Penaungan Dalam Politik Kenyah Di Sarawak: Kajian Kes Semasa Pilihan Raya Negeri 2011*. Masters Thesis. Kota Samarahan: Universiti Malaysia Sarawak.

Omar, A.S. & Junaidi, N.H. (2008). Tranformasi Peranan Masyarakat Setempat Ke arah Kelancaran Proses Pilihan Raya. In *Prosiding Konferensi Antarauniversiti Se Borneo-Kalimantan Ke – 4: Tranformasi Sosial Masyarakat Pedesaan dan Pesisir Borneo-Kalimantan: Isu-isunya*. Kota Samarahan: Institut Pengajian Asia Timur, Universiti Malaysia Sarawak.

Ritchie, J. (2006). *Temenggong Oyong Lawai Jau: A Paramount Chief In Borneo*, Kuching: Wisma Printing Sdn Bhd.

Roff, W. (1973). Islam as an Agent of Modernization : An Episode in Kelantan History. In Hans-Dieter Evers, *Modernization in South-East Asia*, Singapore: Oxford University Press.

Southwell, C. H. (1959). The Kayans and Kenyahs. In Tom Harrison (Ed.), *The Peoples of Sarawak*. Kuching: Sarawak Museum.

Whittier, H.L. (1973). *Social Organization and symbol of differentiation: An ethnographic study of the Kenyah Dayak of East Kalimantan (Borneo)*. PHD Thesis, Ann Arbor: Michigan State University.

Temubual

Temubual dengan Magdeline Bulan Lian (70 tahun), Long San, pada 29 Julai 2016

Temubual dengan Anthony Ajang Lian (60 tahun), Long San, pada 3 Ogos 2016

Tembual dengan Lucy Suling Lian (64 tahun), Long San, pada 5 Ogos 2016